

LOS AÑOS DE LA VIOLENCIA EN COLOMBIA (1946-1953), APUNTES CRÍTICOS A LA HISTORIOGRAFÍA SOBRE LA IGLESIA¹

María del Rosario Vázquez Piñeros

Resumen: Este artículo ofrece un análisis crítico de la producción historiográfica sobre la participación política, social y pastoral del clero católico en la Violencia (Colombia, 1946-1953). Recoge los rasgos fundamentales de dicho enfoque, al que identifica como "historiografía vigente", y propone, además, ampliar las posibilidades de interpretación al superar los análisis centrados en las relaciones de poder e incluir aspectos que permiten abordar de una manera más profunda la realidad cultural y espiritual de este objeto de estudio.

Palabras clave: Historiografía, Iglesia Católica, Colombia, La Violencia, historia del pensamiento religioso.

Abstract: This article offers a critical analysis of the historiographical production about the political, social and pastoral participation of the catholic clergy in The Violence (Colombia, 1946-1953). It takes the fundamental features from that approach, which it identifies as "present historiography". Besides, it proposes to enlarge the possibilities of interpretation when overcoming the analysis centered on the relations of power and including aspects that allow to go deeper in the cultural and spiritual reality of this subject matter.

Key Words: Historiography, Catholic church, Colombia, The Violence, History of the religious thought.

Résumé: Cet article propose une analyse critique de la production historiographique relative à la participation politique, sociale et pastorale du clergé catholique dans la période de La Violence (Colombie, 1946-1953). Le document effectue une synthèse des caractéristiques fondamentales de cette analyse qu'il identifie comme «l'historiographie en vigueur». Il propose, en outre, d'étendre les possibilités d'interprétation en dépassant le cadre des analyses centrées sur les relations de pouvoir. Il suggère finalement d'inclure des aspects qui permettent d'aborder d'une manière plus profonde la réalité culturelle et spirituelle de cet objet d'étude.

Mots clef: Historiographie, Église catholique, Colombie, La Violence, histoire de la pensée religieuse.

¹ Este artículo fue elaborado bajo la dirección y con las revisiones de Carlos Gustavo Pardo, profesor del Instituto de Humanidades, Universidad de La Sabana.

Los partidos políticos tradicionales colombianos, el liberal y el conservador, cuentan con casi siglo y medio de historia. Su aparición formal se remonta a 1848 y 1849 respectivamente. Desde entonces, y hasta mediados del siglo XX, las diferencias entre las dos colectividades se han definido a través de las armas². A lo largo de la segunda mitad del siglo XIX, el país pasó por siete guerras civiles nacionales y decenas de conflictos y levantamientos regionales, estos últimos amparados por el federalismo de la República Radical³. La última guerra civil declarada, la de los Mil Días, dejó al país en la más absoluta pobreza y con una cifra aproximada de 100.000 muertos.

Con el cambio de hegemonía en 1930 se desatan nuevos brotes violentos en varios departamentos, especialmente en los de Santander y Boyacá, al nororiente del país. Este antecedente repercute a su vez en la siguiente etapa de persecución política, conocida como la Violencia (1946-1958)⁴. El asesinato del líder liberal Jorge Eliécer Gaitán el 9 de abril de 1948⁵

marca un hito en la agudización de este enfrentamiento. En 1957 se inician las gestiones para la conformación del Frente Nacional, sistema de repartición paritaria del poder con el cual se alcanza finalmente un clima de convivencia pacífica entre los dos partidos.

ORÍGENES DE LA HISTORIOGRAFÍA SOBRE LA VIOLENCIA

Los primeros estudios sobre la Violencia son de índole testimonial o partidista. Sus autores fueron protagonistas de los hechos acaecidos durante este período, dirigentes de los dos partidos o periodistas adscritos a ellos. En 1963 fue publicada la obra pionera *La Violencia en Colombia*, de los profesores de la Universidad Nacional Germán Guzmán, Orlando Fals Borda y Eduardo Umaña Luna, que constituyó el primer estudio sistemático sobre el tema⁶. La obra se caracteriza por la aplicación de categorías sociológicas y el empleo de una variedad de fuentes orales y escritas. A partir de los años setenta, y gracias al aporte de antropólogos, politólogos e historiadores, se dio paso a la historiografía sobre la Violencia⁷ propiamente dicha, la cual aparece en el contexto académico e intelectual de la Nueva Historia de

2 El modelo bipartidista colombiano ha pasado por las siguientes hegemonías: liberal (1849-1885), conservadora (1885-1930), liberal (1930-1946) y conservadora (1946-1957). A partir de 1958 se inicia el Frente Nacional con la alternancia de los dos partidos en la presidencia de la República durante dieciséis años. Hasta la fecha, este cargo sólo ha sido ocupado por representantes de estas dos colectividades.

3 La Constitución de Rionegro (1863) consagró el federalismo a ultranza y creó los estados soberanos, con autonomía para hacerse la guerra sin que el Estado central tuviera autoridad para intervenir. Así mismo se establecieron libertades individuales que incluían desde la libertad de palabra oral o escrita hasta el libre comercio de armas y municiones. Para el historiador colombiano Álvaro Tirado Mejía, "el federalismo fue la forma de 'descentralizar las guerras', de impedir una confrontación de tipo nacional y la manera más efectiva para que, en ausencia de una clase dominante de ámbito nacional, las oligarquías regionales pudieran resolver a su favor el problema agrario y apropiarse de los bienes nacionales según las peculiaridades de cada región [...] La ausencia de un poder centralizado y la proliferación de rebeliones hizo exclamar a alguien que la constitución había consagrado 'la anarquía organizada'. Tirado Mejía, Álvaro. "Colombia: siglo y medio de bipartidismo". En: MELO, JORGE ORLANDO (comp.), *Colombia hoy, perspectivas hacia el siglo XXI*, Tercer Mundo, Bogotá, 1996, p. 123.

4 A pesar de que durante el lapso comprendido entre 1949 y 1953 aparecen las primeras autodefensas comunistas, el conflicto es fundamentalmente bipartidista y se agudiza una vez los conservadores recuperan el poder en 1946. Para el historiador Gonzalo Sánchez, la Violencia presenta un carácter ambiguo: por una parte, un conflicto liberal-conservador, al estilo de las luchas decimonónicas, y, por otra, una embrionaria guerra campesina, resultado del fracaso de la implementación de una reforma agraria efectiva que respondiera a los reclamos que desde la década del veinte se habían hecho notar con más beligerancia. Cfr. SÁNCHEZ, GONZALO, "La Violencia: de Rojas al Frente Nacional". En: TIRADO MEJÍA, ÁLVARO (dir.), *Nueva historia de Colombia*, t. II, Planeta, Bogotá, 1989, p. 168.

5 Tras derrotar al sector oficialista y haber obtenido la mayoría dentro del liberalismo, Jorge Eliécer Gaitán (1898-1948) se perfilaba como el presidente de Colombia para el período 1950-1954. Su discurso se dirigió en contra de la oligarquía de los dos partidos tradicionales, a la cual antepuso un proyecto democrático y reformista que encontró acogida en los sectores populares, desencantados con el bipartidismo. El 9 de abril de 1948 Gaitán fue asesinado en pleno centro de Bogotá, lo que precipitó una oleada de violencia a lo largo y ancho del país. En la capital, este hecho produjo el llamado "bogotazo", episodio que incluyó un levantamiento de protesta, saqueos al comercio y el incendio de edificios públicos y religiosos. En la provincia se crearon juntas revolucionarias que depusieron a las autoridades y se tomaron el poder por unos pocos días, mientras el gobierno reinstauraba la legitimidad. Cfr. BRAUN, HERBERT, *Mataron a Gaitán: vida pública y violencia urbana en Colombia*, 2a. edición, Norma, Bogotá, 1998, y SÁNCHEZ, GONZALO, *Los días de la revolución. Gaitanismo y 9 de abril en provincia*, 2a. Edición, Centro Cultural Jorge Eliécer Gaitán, Bogotá, 1984.

6 GUZMÁN, GERMÁN; FALS BORDA, ORLANDO y UMAÑA LUNA, EDUARDO, *La Violencia en Colombia: Estudio de un proceso social*, Tercer Mundo, Bogotá, 1963.

7 Cfr. ORTIZ SARMIENTO, CARLOS MIGUEL, "Historiografía de la violencia". En: TOVAR ZAMBRANO, BERNARDO (comp.), *La historia al final del milenio, ensayos de historiografía colombiana y latinoamericana* t. V. 1, Universidad Nacional de Colombia, Facultad de Ciencias Humanas, Bogotá, 1994, pp. 371-423.

Colombia⁸. Esta corriente se presenta como una reacción a la historia tradicional positivista, centrada en los relatos épicos de batallas y en las biografías que destacan, en un tono grandilocuente, los rasgos de personalidad de los héroes, con el objetivo de exaltar los sentimientos patrióticos y contribuir a la consolidación del proyecto de construcción nacional promovido por las clases dirigentes tradicionales que accedieron al control político después de la independencia de España (1810-1819). Como contraparte, la Nueva Historia se ocupa de los grupos sociales, de la gente común y corriente, de sus intereses y conflictos, de los personajes que los representan y de lo que han denominado "mentalidades colectivas" para referirse a las formas de pensar predominantes en un medio cultural determinado. De esta manera, logra abordar una variedad de temas que van desde lo institucional y lo político, lo social, lo económico y lo intelectual, hasta aspectos diversos de la vida cotidiana, representativos de la cultura. Por otra parte, si la escuela tradicional ha preferido basarse en documentos oficiales, la Nueva Historia ha explorado otras fuentes como son los testimonios orales y escritos —no necesariamente de carácter oficial— y las manifestaciones artísticas. Por consiguiente, la Nueva Historia explica la dinámica de los procesos y de las estructuras y deja en un segundo plano la narración episódica y cronológica. La interpretación pasa a un primer lugar y el historiador parte de teorizaciones que le permiten ordenar la información y plantear generalizaciones. Éstas a su vez se construyen teniendo en cuenta las condiciones sociales, económicas y culturales que influyen en la actuación de los grupos humanos, para lo cual se aplican modelos, conceptos y categorías provenientes ya sea de las diversas tendencias del marxismo, o bien de otras corrientes de interpretación, menos propensas a caer en presupuestos deterministas.

De acuerdo con lo anterior, es fácil entender que la Nueva Historia elabore una pluralidad de interpretaciones sobre el fenómeno de la Violencia⁹. Al-

gunas de ellas señalan como causas principales del enfrentamiento el sectarismo político y el conflicto de clases, relacionado especialmente con la cuestión agraria¹⁰. Otros enfoques incluyen un espectro más amplio de factores, como el monopolio bipartidista del poder¹¹, la crisis del Estado¹² y los antecedentes de guerras civiles y conflictos armados¹³. Recientemente se ha insistido en las motivaciones individuales orientadas al logro de estatus, riqueza y poder, en oposición a las causas estructurales antes

"Los estudios sobre la Violencia: balance y perspectivas". Ambos en: SÁNCHEZ, GONZALO Y PEÑARANDA, RICARDO (comp.), *Pasado y presente de la violencia en Colombia*, CEREC - Presencia, Bogotá, 1991, pp. 19-38.

- 10 Es importante destacar el papel de monseñor Germán, quien fue párroco de El Líbano, Tolima, escenario de la más cruda violencia Guzmán en esta primera fase de investigación sobre La Violencia, Guzmán empleó un tono de denuncia frente a la responsabilidad de los políticos de mediano y alto rango de los dos partidos como de los terratenientes en la manipulación, la opresión y el exterminio del campesinado. El contenido y el tono de sus denuncias estaba autorizado por la seriedad académica de la investigación y por la propia experiencia pastoral del sacerdote. A diferencia de investigadores posteriores, monseñor Guzmán destacó casos en los cuales el clero regional condenaba la violencia y el sectarismo en vez de alentarlos. Cfr. GUZMÁN, *op. cit.*, FALS BORDA Y UMAÑA LUNA, *op. cit.*, pp. 42,45, 69.
- 11 Según esta interpretación, el bipartidismo adhiere, a través del ala popular del Partido Liberal, a las reivindicaciones democráticas o, de ser necesario, consolida alianzas de carácter elitista con el Conservatismo para cerrarles el paso a los movimientos populares cuando éstos amenazan al establecimiento. Tirado Mejía propone la siguiente explicación: "Desde el momento de su fundación, ambos partidos han mantenido una constante, cual es la de tener un sector de centro que permite las alianzas; un sector radical o de izquierda en el liberalismo que se mueve para recuperar a los más avanzados, bien sea a los que promovían reformas laicas o civiles en el siglo XIX o a quienes en el siglo XX han mostrado inclinaciones socialistas o actitudes populares". Unas páginas más adelante agrega: "El esquema explicativo de liberalismo como sinónimo de burguesía progresista, aparte de que olvida la composición pluriclasista de esta agrupación, ha permitido a este partido jugar un papel catalizador de los movimientos populares". TIRADO MEJÍA, ALVARO, *Colombia, siglo y medio de bipartidismo*, *op. cit.*, pp. 106 y 115. Sobre el carácter excluyente del bipartidismo como principal factor de guerra, ver RUIZ, JOSÉ HIGINIO, "El bipartidismo: un modelo político para la exclusión y la guerra". En: GUERRERO, AMAÑO (comp.), *Cultura, política y movimientos sociales en la historia de Colombia*, VIII Congreso Nacional de Historia de Colombia, UIS, Bucaramanga, 1993, pp. 261-270.
- 12 Paul Oquist, por ejemplo, considera que las luchas partidistas por el control del Estado en la década del cuarenta se explican porque ninguna de las facciones podía aceptar quedar fuera del control del mismo, dada la importancia que éste había cobrado en el manejo de los asuntos económicos y sociales a lo largo de la primera mitad del siglo. La agudización de la confrontación bipartidista lleva a un derrumbe parcial del Estado, lo que a su vez precipita los conflictos latentes: agrarios, laborales, partidistas (a nivel nacional y local) y el bandolerismo. Cfr. OQUIST, PAUL, *Violencia, conflicto y política en Colombia*, Banco Popular, Bogotá, 1978.
- 13 Gonzalo Sánchez periodiza en tres etapas el fenómeno violento que considera endémico y permanente: el siglo XIX, el período de la Violencia y el Frente Nacional, durante el cual surgen las guerrillas comunistas. Según Sánchez, el siglo XIX habría sido el escenario de las guerras civiles dirigidas política y militarmente por las élites; durante la Violencia, el liderazgo ideológico lo habrían ejercido los grupos dominantes, pero la conducción en el plano militar habría quedado en manos del campesinado. En la tercera etapa, "la dirección y la orientación política, como el liderazgo político-militar, escapan por completo del control de las clases dominantes". Se deduce, por tanto, que para el autor lo que marca la diferencia entre cada etapa es el grado de desarrollo de una conciencia de clase en el pueblo. Cfr. SÁNCHEZ, GONZALO, "Los estudios sobre la Violencia: balance y perspectivas", *op. cit.*, p. 19.

8 Peter Burke prefiere definir la Nueva Historia "en función de lo que no es o de aquello a lo que se oponen quienes la practican". Cfr. Burke, Peter, "La Nueva Historia, su pasado y su futuro". En: Burke, Peter (ed.), *Formas de hacer historia*, Alianza Universidad, Madrid, 1994, pp. 11-37.

9 Cfr. GAIJÁN DAZA, FERNANDO, "Una indagación sobre las causas de la violencia en Colombia". En: GAIJÁN DAZA, FERNANDO Y DEAS, MALCOM, *Dos ensayos especulativos sobre la violencia en Colombia*, Tercer Mundo, Bogotá, 1995, pp. 89-404; ORTIZ, CARLOS MIGUEL, "Historiografía de la violencia", y SÁNCHEZ, GONZALO,

mencionadas¹⁴. Sin embargo, esta interpretación requiere de una argumentación histórica más elaborada, en especial para el análisis de la crisis del orden público entre 1946 y 1953.

A pesar de la importancia del aspecto religioso en la confrontación de los dos partidos a lo largo de la historia nacional –y, concretamente, durante la Violencia–, el tema ha sido prácticamente ignorado. Se encuentran referencias frecuentes a la militancia del clero en favor del Conservatismo, pero hasta el momento no se ha publicado una obra seria y sistemática que aporte a una interpretación más objetiva que dé cuenta de las razones de dicha militancia –cuando ésta efectivamente existió– y de los términos reales de tales compromisos. Este hecho pone en evidencia un vacío en la investigación que limita la comprensión del papel desempeñado por la Iglesia frente al fenómeno de la Violencia. Una notable excepción es el citado Germán Guzmán, quien, en su doble condición de eclesiástico y pionero en la sociología de la Violencia, es clara muestra de la temprana preocupación de la Iglesia por comprender un fenómeno que llegó a desbordar sus posibilidades de incidencia social. Las obras de Guzmán presentan, además, una explicación de los hechos que, más allá de las perspectivas establecidas por buena parte de las investigaciones históricas posteriores, establece relaciones de causalidad entre la violencia anticonservadora y antirreligiosa de los años treinta con las agresiones antiliberales de finales de los cuarenta¹⁵.

En un apartado de *La Violencia en Colombia, parte descriptiva*, titulado “Lo que se inició ayer”, Guzmán enumera varios episodios de la persecución anticlerical desatada a comienzos de la República Liberal, especialmente en Santander, a la vez que propone tres causas explicativas del conflicto violento en dicho departamento: la acción antiliberal del cle-

ro, la reacción de los políticos y las consecuencias del antagonismo existente¹⁶. Sin embargo, las propias fuentes documentales que sustentan esta hipótesis de causalidad contradicen el planteamiento. El examen de dichas fuentes permite inferir que la violencia del treinta se desató como una persecución del Liberalismo a los conservadores y a los párrocos de esta región, y no al contrario. Por lo tanto, no queda clara, desde las propias referencias de Guzmán, la acción del clero que, en teoría, sería la causante de las hostilidades.

Para la elaboración del contexto histórico, Guzmán se remitió a trabajos valiosos en su momento, pero cuyas interpretaciones no resisten el cuestionamiento de obras más recientes. Es el caso de la *Historia del Partido Liberal Colombiano*, de Milton Puentes¹⁷. Guzmán se atiene, por ejemplo, al duro juicio de Puentes contra la intervención del arzobispo Ismael Perdomo en el debate electoral del año 30, a cuyas indicaciones contradictorias culpa de la derrota del Conservatismo tras cuarenta años de gobierno ininterrumpido. En cambio, alaba al presidente Abadía Méndez por la supuesta mesura en el manejo tanto de las candidaturas conservadoras para la presidencia como de la derrota del partido y la entrega del poder al liberal Olaya Herrera¹⁸. No obstante, investigaciones posteriores han sacado a la luz nueva documentación que permite responsabilizar del fin de la hegemonía conservadora al propio Abadía Méndez, al grupo de conservadores que lo acompañaban y a sus intentos de presionar por todos los medios el favor electoral del arzobispo Perdomo en beneficio de la candidatura de Guillermo Valencia¹⁹. Así, algunas fuentes de Guzmán respecto de la respon-

14 GAITÁN DAZA, FERNANDO. “Una indagación sobre las causas de la violencia en Colombia”, *op. cit.*, p. 170. El autor centra su análisis en la problemática actual y, por lo tanto, no desarrolla suficientemente su planteamiento al referirse a otras etapas de violencia.

15 Germán Guzmán, por ejemplo, concibe la Violencia como un proceso que comprende tres momentos fundamentales: 1930, 1946 y 1948. *Cfr.* GUZMÁN, GERMÁN, *La Violencia en Colombia, parte descriptiva*, Progreso, Cali, 1968. Existen importantes investigaciones sobre el desarrollo de la Violencia a nivel regional que tienen en cuenta su evolución entre los años treinta y cincuenta. *Cfr.* BETANCOURT, DARIO Y GARCÍA, MARTHA, *Origen y evolución de la violencia en el occidente colombiano 1946-1965*, Universidad Nacional y Tercer Mundo, Bogotá, 1990; GUERRERO, JAVIER, *Los años del olvido. Boyacá y los orígenes de la Violencia*, Tercer Mundo, Bogotá, 1990.

16 *Cfr.* GUZMÁN, *op. cit.*, pp. 19-20.

17 Citado por GUZMÁN, *op. cit.*, p. 16; PUENTES, MILTON, *Historia del Partido Liberal Colombiano*, Prag, Bogotá, 1961, p. 568.

18 *Cfr.* GUZMÁN, GERMÁN, *La Violencia en Colombia, parte descriptiva*, *op. cit.*, pp. 15-39.

19 *Cfr.* ORDUZ, JULIO CÉSAR, *Monseñor Ismael Perdomo y su tiempo*, Canal Ramírez – Antares, Bogotá, 1984, pp. 155-182. En líneas generales, los acontecimientos fueron los siguientes: el Conservatismo se encontraba dividido entre las candidaturas de Alfredo Vásquez Cobo y Guillermo Valencia, este último apoyado por Abadía Méndez. Desde tiempos de monseñor Bernardo Herrera Restrepo era costumbre que el arzobispo de Bogotá dirimiera los conflictos internos del partido y recomendará a uno de los candidatos, teniendo en cuenta sus garantías de protección a la Iglesia, su fe católica y su probidad moral. Para Ismael Perdomo, quien era renuente a estas prácticas y por primera vez enfrentaba unas elecciones presidenciales como Primado de Colombia, cualquiera de los dos candidatos cumplía con las condiciones requeridas, de modo que, en vista de la insistencia de los políticos conservadores, realizó una encuesta en las diversas secciones del país sobre cuál de los dos gozaba del apoyo popular. El resultado fue a favor de Vásquez Cobo y el arzobispo pro-

sabilidad del clero en los acontecimientos políticos de las décadas anteriores han sido reconsideradas, por lo que sus apreciaciones sobre el asunto, antes y durante la República Liberal, deben examinarse con reserva.

DESCRIPCIÓN GENERAL DE LA VIOLENCIA COLOMBIANA EN EL SIGLO XX

Existe todo un espectro de periodizaciones de los ciclos violentos en el siglo XX. La mayor parte de ellas tienden a presentar la fase que se inicia en 1946 como la Violencia por excelencia. Esto es comprensible, dado el nivel de degradación que alcanzó el conflicto bipartidista durante esta etapa. Sin embargo, tal apreciación no destaca suficientemente los elementos de continuidad con los ciclos precedentes y consecutivos. Para resaltar dichos elementos, sin los cuales no es posible comprender plenamente la complejidad causal del ciclo del 46, se considera necesario proponer una amplia periodización de la violencia colombiana del siglo XX desde los años treinta hasta el presente, dividiéndola en tres grandes etapas: 1) la Primera Violencia, que comprende las oleadas de hechos violentos generados por la República Liberal, como resultado, en parte, de las retaliaciones por problemas incubados en la paz conservadora y, en parte, del régimen liberal, en las altas o medias esferas de gobierno; 2) la Segunda Violencia²⁰, o Violencia propiamente dicha, de 1946 a 1958, que incluye

la agudización del conflicto bipartidista a raíz del cambio de hegemonía, y 3) la Tercera Violencia, desde el Frente Nacional hasta el presente, etapa que comprende temas como el bandolerismo, fenómeno que refleja la decadencia del conflicto liberal-conservador; el surgimiento, la consolidación y, en algunos casos, la desaparición de las guerrillas comunistas, y, finalmente, la aparición del paramilitarismo y la incidencia del narcotráfico en la simultánea agudización de la violencia sociopolítica.

Esta periodización incluye los elementos necesarios para un análisis más amplio que dé cuenta de las diferencias y las continuidades entre las tres etapas. Pueden destacarse continuidades como las siguientes: 1) Se trata de una superposición de guerras civiles no declaradas que afectan principalmente las regiones rurales en la provincia. No obstante, la prolongación del clima de violencia ha repercutido en el incremento del nivel de violencia política en las ciudades. 2) A lo largo de ellas prevalece la idea de exclusión política y, por ende, socio-económica y de eliminación física del contrincante. 3) Estos enfrentamientos, primero bipartidistas, después entre la izquierda y el *statu quo*, han generado la formación de autodefensas, guerrillas y grupos paramilitares, así como de sectores politizados de la fuerza pública. Por ejemplo, durante la Violencia (1946-57), por el lado de la resistencia se conformaron las primeras autodefensas y guerrillas, y, por el de los progobiernistas, aparecieron los "pájaros", es decir, grupos de civiles alentados por políticos conservadores para amedrentar y asesinar liberales; la policía "chulavita", reclutada entre campesinos boyacenses tristemente reconocidos por su sectarismo, y las mal llamadas "guerrillas de paz", conformadas por civiles para acompañar la pacificación del Llano, del lado de las fuerzas militares y de policía.

LA HISTORIOGRAFÍA VIGENTE Y LA HISTORIA DE LA IGLESIA DURANTE LA VIOLENCIA (1946-1953)

El concepto de "historiografía vigente"²¹ se refiere a las más recientes investigaciones sobre la his-

cedió a recomendarlo. No obstante, Abadía Méndez deseaba que lo sucediera Valencia, de modo que presionó al arzobispo para que ordenara votar por su protegido. Al negarse Perdomo, el Presidente aprovechó los canales diplomáticos ante la Santa Sede y obtuvo mediante engaños la orden de la Secretaría de Estado para que el arzobispo apoyara la elección de Valencia. Éste obedeció la exigencia de Roma, pero produjo un enorme desconcierto entre los electores conservadores, quienes, ante las señales contradictorias, dividieron sus votos entre los candidatos de su preferencia, dando la victoria al Partido Liberal la cual fue el origen de una hegemonía partidista de dieciséis años en la que el gobierno asumió posiciones de abierta hostilidad anticlerical, en especial en lo concerniente al papel educador de las comunidades religiosas. Ismael Perdomo, por su parte, fue objeto de la crítica de los conservadores, quienes lo acusaron de "obispo liberal" y lo señalaron con el famoso mote, atribuido a Laureano Gómez, de "Monseñor Perdimos".

20 Malcolm Deas se refiere a la "violencia clásica" para calificar el periodo comprendido entre 1946 y 1953, por considerar que en él se dio un conflicto bipartidista "en su forma más pura y más extendida". Fernando Gaitán propone una periodización para explicar el enfrentamiento entre liberales y conservadores durante el siglo XX: baja Violencia (1902-1945) y alta Violencia (1946-1965), etapa durante la cual se intensifica el conflicto como resultado directo del cambio de hegemonía en 1946 y del fin de la República Liberal. Cfr. DEAS, MALCOLM Y GAITÁN, FERNANDO, *Dos ensayos especulativos sobre la violencia en Colombia*, op. cit., pp. 13, 206-209.

21 En el marco teórico del proyecto de investigación *Episodios de la historia de la Iglesia en Colombia en el siglo XX* se plantea el concepto de "historiografía vi-

toria de la Iglesia en Colombia y a su acervo metodológico e interpretativo proveniente de la Nueva Historia, según las características con que ésta ha sido aplicada habitualmente en nuestro país. Este origen explica que la mayor parte de la historiografía reciente sobre la Iglesia se ocupe principal y casi exclusivamente de las relaciones de poder y de los conflictos de clases²² y deje de lado aspectos tan importantes como la historia de las ideas religiosas, la actuación de destacadas personalidades de la jerarquía eclesiástica, el contexto internacional de la historia de la Iglesia colombiana y los matices y diferencias del proceder pastoral de los obispos en tiempos de crisis, de acuerdo con las circunstancias regionales, personales, etc.²³. A continuación se señalarán las características más importantes de la historiografía vigente en el estudio de la Violencia de 1946 a 1953, es decir, durante las presidencias de los conservadores Mariano Ospina Pérez y Laureano Gómez, cuando se vivieron los episodios más críticos del conflicto partidista.

Dado que no existen obras específicas sobre el tema, se escogieron como base del análisis los capí-

gelo" para referirse a los más recientes trabajos históricos sobre la Iglesia en Colombia. Cfr. PARDO, CARLOS GUSTAVO, *Episodios de la historia de la Iglesia en Colombia en el siglo XX*, (Proyecto de Investigación interdisciplinaria), Instituto de Humanidades, Universidad de La Sabana, 2002-2004.

- 22 Cfr. CORTÉS GUERRERO, JOSÉ DAVID, "Balance bibliográfico sobre la historia de la Iglesia católica en Colombia, 1945-1995". En: *Historia Crítica*, Bogotá, No. 12, enero-junio, 1996, p. 24. Refiriéndose a la manera como los historiadores profesionales empezaron a abordar el tema de la Iglesia, comenta: "La contribución de estos historiadores radica en observar el conjunto de la sociedad en todas sus manifestaciones dinámicas y en sus interacciones, donde diferentes sectores sociales ocupan posiciones y defienden intereses". De esta manera, Cortés Guerrero destaca el énfasis que este tipo de historiografía hace en las relaciones de poder y en la actitud asumida por la Iglesia con el supuesto fin de mantener su influencia política y su poder socioeconómico. Como se verá más adelante, este enfoque no tiene en cuenta otros intereses, también importantes, relacionados con su papel en la educación y en la formación espiritual, moral e intelectual de los fieles a su cargo.
- 23 Cfr. BIDEGAIN DE URÁN, ANA MARÍA, "De la historia eclesiástica a la historia de las religiones". En: *Historia Crítica*, Bogotá, No. 12, 1996. La autora es la actual directora de la línea de investigación de historia de las religiones en la Universidad Nacional de Colombia. Según la profesora Bidegain, se ha venido consolidando en Colombia un nuevo enfoque desde la perspectiva de la historia de las religiones. A pesar de las evidentes ventajas que presenta, llamamos la atención sobre tres aspectos. 1) La investigación interdisciplinaria desde la historia, la sociología y la antropología se debe enriquecer con un aporte más cualificado por parte de la teología, la historia de las ideas y del pensamiento religioso, dándoles a estos elementos mayor relevancia en la interpretación. 2) El análisis comparativo de las religiones es una herramienta importante que necesita rescatar la particularidad, por lo cual no puede dejar de lado la comprensión que cada religión tiene de su propia vivencia espiritual y social. 3) La ampliación del espectro temático (historia de los laicos, de "género", de las "mentalidades", etc.) en ningún momento contraviene la validez de retomar la historia institucional y la social como objetos de estudio que no han agotado sus posibilidades interpretativas, a partir de un enfoque más amplio, capaz de explicar con mayor objetividad la historia de la Iglesia en Colombia.

tulos pertinentes de obras más extensas de carácter general tales como: *Poderes enfrentados: Iglesia y Estado en Colombia*, de Fernán González²⁴; *De la derecha a la izquierda: la Iglesia católica en la Colombia Contemporánea*, del profesor Michael la Rosa²⁵; *Iglesia y partidos en Colombia*, del latinoamericanista británico Christopher Abel²⁶; *Iglesia, pueblo y política: un estudio de conflictos de intereses, Colombia 1930-1955*, de la profesora Ana María Bidegain²⁷, y, por último, el artículo "Protagonismo de la Iglesia en el experimento to-

24 GONZÁLEZ, FERNÁN, S. J., *Poderes enfrentados: Iglesia y Estado en Colombia*, CINEP, Antropos, Bogotá, 1997. La dedicatoria de su libro es un acto de honestidad intelectual que permite entender los matices ideológicos de su catolicismo y constituye una pauta hermenéutica decisiva acerca de la orientación de su obra: "A la memoria de mi padre, Ramón González Ramos. A él, como buen liberal y ferviente católico, le habría gustado leer estas páginas". El ser sacerdote e hijo de católicos liberales le permite comprender los puntos de vista de las dos partes en conflicto -catolicismo y liberalismo- y ofrecer una visión de la historia de la Iglesia aceptable para el amplio grupo de colombianos de liberales católicos. Por otra parte, resulta inevitable un cierto sesgo proliberal que en ocasiones dificulta la comprensión adecuada del Conservatismo, desde el punto de vista tanto ideológico como de las motivaciones y de los aportes de sus gobiernos. De esta manera, queda pendiente una síntesis que pueda comprender lo liberal, lo católico y lo conservador en la historia de la Iglesia colombiana. Es importante anotar que, a pesar de que son pocas las páginas dedicadas a la Violencia, fue necesario incluir a este autor, dados su importancia en el ámbito académico y el análisis de causalidad que presenta.

25 LA ROSA, MICHAEL, *De la derecha a la izquierda. La Iglesia católica en la Colombia contemporánea*, Planeta, Bogotá, 2000. El profesor La Rosa, de la Universidad George Washington de Miami, obtuvo su Ph. D. con dicha investigación sobre la historia de la Iglesia en Colombia, que va desde la Regeneración hasta la Constitución de 1991. Es un meritorio trabajo de síntesis que ha gozado de buena difusión, aunque puede adolecer de un enfoque excesivamente restringido a las repercusiones políticas de la acción de la Iglesia, lo que dificulta comprender desde adentro la perspectiva pastoral y las iniciativas de promoción social de la Iglesia en el periodo estudiado.

26 ABEL, CHRISTOPHER, *Política, Iglesia y partidos en Colombia*, Universidad Nacional de Colombia, Bogotá, 1987. Profesor de Historia Latinoamericana del University College en Londres, el autor realizó sus estudios en las Universidades de Cambridge, Londres y Oxford y hace parte del grupo de historiadores ingleses especializados en América Latina. Abel divide su trabajo en tres grandes partes: 1886-1928, el dominio conservador; 1928-1938, el resurgimiento liberal; y 1928-1953, la restauración conservadora. Se trata de una historia política y de la acción de la Iglesia en ese campo. El autor se preocupa por presentar los matices y las diferencias en el interior de la Iglesia y de los partidos frente al problema religioso. De esta manera, logra construir la imagen de una Iglesia heterogénea desde el punto de vista político y geográfico, a nivel metropolitano, regional y local. Esta tendencia a lo que el autor denomina "revisionismo histórico" subraya la importancia de analizar temas en que los estudios previos no han profundizado suficientemente, como, por ejemplo, "los liberales que se alejaron del anticlericalismo; los sacerdotes que se inclinaban hacia el liberalismo, un episodio en que los conservadores promovieron una constitución federal, y la región de Antioquia, donde el federalismo predominaba entre los conservadores". (p. 16).

27 BIDEGAIN DE URÁN, ANA MARÍA, *Iglesia, pueblo y política: un estudio de conflictos de intereses, Colombia 1930-1955*, Pontificia Universidad Javeriana, Bogotá, 1985. Se trata de parte de la tesis doctoral que defendió la autora en la Universidad de Lovaina, bajo la dirección de Roger Aubert, sobre el tema, incluso hoy poco explorado, de la actuación política y social de los laicos en Colombia. El trabajo le permitió analizar la influencia de las circunstancias de "clase" y de partido en las diversas maneras como el clero y los laicos percibieron y llevaron a la práctica su compromiso cristiano frente a la problemática social a través de organizaciones como la Acción Católica y la JOC (Juventud Obrera Católica). Con relación a esta última, por ejemplo, la autora expone las diferentes posiciones de la jerarquía a favor (como en los casos del arzobispo Perdomo y del nuncio Carlos Serena) y en contra (como la de monseñor González Arbeláez). Si bien esta diversidad pudo suponer diferentes com-

totalitario en Boyacá, 1946-1950", de Gladys Rojas²⁸. Según consta por las citas adjuntas, el criterio de selección de los textos se refiere, por una parte, a la representatividad de las posiciones de los autores respecto a la historiografía vigente y, por otra, a la variedad de comprensiones interpretativas a las que ellos llegan, que ellos desde la sutileza de Abel hasta el claro compromiso de Rojas. Con ello se ha buscado, además, identificar criterios comunes subyacentes a enfoques de autores laicos y eclesiásticos nacionales y extranjeros. Por último, las obras elegidas exponen con claridad el modo típico en que la historiografía vigente aborda el problema de la Iglesia durante la Violencia, sobre todo respecto de las fuentes que maneja habitualmente y la clase de conclusiones críticas a las que suele llegar. Se tendrán en cuenta tanto los aportes valiosos de dicha historiografía como sus vacíos, a la vez que se propondrán algunas posibles alternativas metodológicas y conceptuales.

El énfasis en las relaciones de poder

Si bien la historia de la Iglesia es parte de la historia universal, no puede interpretarse desde un

preensiones interior de la jerarquía acerca del tema político bipartidista y de la solución de los problemas socioeconómicos, la categoría de clase social resulta insuficiente para explicar adecuadamente dicha diversidad, puesto que ella no pudo ser el resultado de una procedencia social única y determinada de los miembros del episcopado colombiano y de una completa identificación y subordinación de los obispos a la "oligarquía" y, más concretamente, al Partido Conservador. La misma heterogeneidad pone en entredicho este tipo de interpretación y hace evidente la importancia de tener en cuenta un enfoque más amplio, que incluya otras variables como la comprensión por parte de los protagonistas —el clero y los laicos— acerca de los lineamientos de la Santa Sede sobre la cuestión social, las interacciones de dichos sectores con el Liberalismo, el contexto nacional e internacional, en el cual se veía aumentar la influencia del comunismo, y su estrategia de expansión a través de las alianzas estratégicas con el Partido Liberal en los frentes populares, así como la Doctrina Social de la Iglesia, opuesta a dicha ideología.

28 ROJAS, GLADYS ESTHER, "Protagonismo de la Iglesia en el experimento totalitario en Boyacá, 1946-1950". En: *Iglesia, movimientos y partidos: política y violencia en la historia de Colombia*. Historiadora de la Universidad Pedagógica y Tecnológica de Colombia, la autoraparticipó con esta ponencia en el IX Congreso de Historia de Colombia, celebrado en Tunja en 1995. Este artículo se incluye por dos razones principales: por una parte, la escasez de publicaciones sobre el tema y, por otra, lo representativo que éste resulta para ilustrar el enfoque y el lenguaje típicos de un cierto número de historiadores que abordan el papel de la Iglesia en las zonas de predominio conservador durante la Violencia sin asumir un espíritu lo suficientemente crítico. Esta investigación pertenece a la "historia liberal" que, según la clasificación empleada por José David Cortés Guerrero, se caracteriza por el acentuado tono anticlerical: "la objetividad y la seriedad de estos estudios históricos se cuestionan hoy porque caían en el extremo contrario de los que directamente atacaban, es decir, de los 'defensores de la religión', dejando de lado el rigor científico y la profundidad del análisis, para emplear discursos ideológicos, sectarios e intransigentes". CORTÉS GUERRERO, JOSÉ DAVID, "Balance bibliográfico sobre la historia de la Iglesia Católica en Colombia, 1945-1995", ., op. cit., p. 24.

punto de vista secularizante que ignore la comprensión que la Iglesia tiene de sí misma y de su misión a lo largo de la historia. La historiografía vigente investiga las relaciones de la Iglesia con la política, con el Estado y con los partidos, pero deja de lado la historia de las ideas religiosas. Esto hace que su actuación se vea reducida a una lucha por mantener su influencia en el Estado, la sociedad y la cultura —con fines exclusivamente políticos y socioeconómicos—, a la vez que se ignora la acción pastoral y social de acuerdo con la fe que profesa, lo cual facilita que se la juzgue sin tener en cuenta el contexto histórico y las motivaciones de fondo de su actuación²⁹.

La labor del historiador siempre estará condicionada por el concepto que tenga de lo que es la Iglesia católica. De allí partirán la formulación de sus hipótesis, la búsqueda de fuentes y sus juicios de valor. El tratamiento que se le dé al tema depende de esta base conceptual; el que ésta se enriquezca con la historia del pensamiento religioso no sólo no se opone en lo absoluto a las aspiraciones de objetividad, sino que, por el contrario, permite una fundamentación teórica más completa, de acuerdo con la realidad del objeto de estudio. Una historia de la Iglesia teológicamente cualificada aporta significativamente a la crítica al involucrar un elemento constitutivo esencial del objeto de investigación, evita interpretaciones evidentemente sesgadas, asimila los avances y las fortalezas provenientes de la historiografía "profana" y desecha las interpretaciones que resultan de marcos teóricos inadecuados³⁰. A la vez, permite abordar el tema con la objetividad y la honestidad necesarias para enriquecer el auto-

29 Llama la atención que la profesora Bidegain hubiera incluido estos reduccionismos en su tesis con afirmaciones como: "Ella [la Iglesia] se anuló como 'otro' a fuerza de identificarse con el Estado, en este caso el Estado conservador" o "Ella hace parte del Estado y lo que podía parecer simplemente incómodo a esa unión no recibía entonces la bendición eclesial". Resulta contradictorio que la autora explique la heterogeneidad dentro de la Iglesia y, a pesar de ello, proponga conclusiones esquemáticas que no corresponden a la complejidad que ella misma plantea. Este tipo de generalizaciones contradicen elementos de la propia investigación, como, por ejemplo, el apoyo que la mayor parte del episcopado le dio a una experiencia como la del Yocismo, que tan duramente criticó y confrontó la injusticia social, y la resistencia al intento de instrumentalización de las organizaciones de laicos con fines sectarios, con el ánimo de promover una actitud más autónoma por parte de los católicos frente al debate partidista y, concretamente, del Conservatismo. Bidegain, ., op. cit., pp. 198 y 199.

30 Cfr. SCHEFCZYK, LEO, "La eclesiología y la historia de la Iglesia". En: SABANYANA, JOSEF-IGNASE; DE LA LAMA, ENRIQUE Y LLUCH-BAIXAULI, MIGUEL (ed. dirigida), *Qué es la historia de la Iglesia*, XVI Simposio Internacional de Teología, Universidad de Navarra, Eunsa, Pamplona, 1996, pp. 42-45.

concepto y la vida de la Iglesia. Son pertinentes, al respecto, las lúcidas reflexiones de Leo Scheffczyk:

La Historia de la Iglesia representa la inmersión siempre nueva de la figura de Cristo, que es propia de la Iglesia, bajo las condiciones que rigen en el mundo histórico; y no describe solamente un camino de contornos sublimes de la Iglesia, sino que registra también sus descarríos, aquellos que la alejan de la dirección querida por Dios. De esta forma, no sólo se adquiere una visión más perfecta y, al mismo tiempo, estereoscópica de la Iglesia, sino que se facilita, además, la aplicación de la mirada hacia la esencia de la Iglesia, hacia sus estructuras y ordenamientos, que, en forma rudimentaria, son previamente dados a la Historia de la Iglesia por un lado y, por el otro, son confirmados por ella a lo largo del camino de la experiencia histórica. Estas estructuras y ordenamientos son cognoscitivamente profundizados, con la posibilidad de ser corregidos, en lo que se refiere a la forma de su realización. De este modo, la Historia de la Iglesia está capacitada para dar a la Eclesiología impulsos y orientaciones, ordenados al perfeccionamiento del concepto de Iglesia y para mostrarse como fuerza integradora de una Eclesiología que no se concibe a sí misma como puramente deductiva, sino que se inspira también en las fuentes históricas³¹.

Es necesario, entonces, que el historiador tenga en cuenta que "la Iglesia esta sujeta a la ley de la historia (lo que también fue recalado por el Concilio Vaticano II), y [...] por ende, también el concepto de Iglesia debe ser entendido como una magnitud histórica que se resiste a una permanente fijación estática"³². Esto evita interpretar la actuación de la Iglesia anterior a 1965 sin tener en cuenta enfoques habituales de la pastoral preconiliar en Colombia que dan razón, efectivamente, de las particularidades –y también de ciertas dificultades– del período estudiado³³.

En la medida en que la Iglesia desempeña una labor principalmente espiritual y ha tenido una influencia esencial en la conformación de la cultura nacional, una interpretación sobre la Violencia, o cualquier otra época, así como de la Iglesia y de su relación con la política, deberá contar con la historia del pensamiento religioso y, más específicamente, de la idea que la Iglesia tiene de sí misma y de su misión en el mundo, en el tiempo y el lugar del que se ocupa la investigación. Esta carencia nos remite a la

fundamentación teórica en la que basan sus investigaciones los autores estudiados. Estos historiadores parten de un concepto secular e incompleto de lo que es la Iglesia, a la cual conciben principalmente como un instrumento supeditado a los intereses de las clases dominantes³⁴. Por esta razón, es importante que la historia de las ideas religiosas sea incluida en la interpretación, para que ésta se amplíe a partir de la visión que la Iglesia ha tenido de sí misma y de su misión.

La Iglesia como aliada incondicional del Partido Conservador

La historiografía vigente reconoce la relación del Conservatismo con la Iglesia, la cual le permitió a ésta mantener una situación privilegiada entre 1886 y 1930, durante la hegemonía conservadora, así como bajo los gobiernos de ese mismo partido entre 1946 y 1957. Si bien esto ayuda a la interpretación de la relación entre la Iglesia y los partidos, dicho presupuesto no puede convertirse en un obstáculo para la comprensión de una realidad mucho más compleja.

En primer lugar, los autores estudiados, a excepción de Abel, ignoran las diversas tendencias que se dieron en el interior de los partidos Liberal y Conservador y de la Iglesia: anticlericales, liberales católicos, conservadores indiferentes, católicos moderados y católicos y conservadores radicales. Frente a este tipo de vacío, la alternativa sería un enfoque que permita evidenciar las variables partidistas con sus respectivas tendencias, las de clase y las regionales, dentro de cada partido y del clero. Se diferenciarían así la élite liberal anticlerical de Bucaramanga de los campesinos liberales católicos de Pamplona y la moderación del arzobispo de Bogotá, Ismael Perdomo, del clericalismo militante de Miguel Ángel Builes, obispo de Santa Rosa de Osos, o de un párroco boyacense de Togüí o Cómbita. Christopher Abel tiene en cuenta estas diferencias, pero sólo las explica desde el punto de vista de las relaciones de poder, de la incidencia del factor económico y de la competencia burocrática en la lucha religiosa³⁵. González

31 *Ibid.*, p. 56.

32 *Ibid.*, p. 46.

33 Acerca de la idea cristiana del hombre y de la manera orgánica y sistemática en que ésta es expuesta por el Concilio Vaticano II, ver LORDA, JUAN LUIS, *Antropología del Concilio Vaticano II a Juan Pablo II*, Palabra, Madrid, 1996, p. 80.

34 En su análisis sobre la violencia bipartidista, González enfatiza en la identificación de la Iglesia con el conservatismo y no con las clases dominantes.

35 Cfr. ABEL, *op. cit.*, p. 314.

las menciona pero no desarrolla el planteamiento de tal manera que facilite una comprensión más profunda de dicha heterogeneidad. Bidegain, por su parte, fundamenta la interpretación a partir de las contradicciones de clase para entender la actuación de la Iglesia –del clero y de los laicos–, con lo cual se logra hasta cierto punto explicar las diversas aplicaciones de la doctrina social católica a la realidad colombiana en la década del treinta. Sin embargo, este factor prima sobre otros de igual o mayor relevancia explicativa, como la naturaleza de la Iglesia y su constitución jerárquica, sus formas de acción pastoral y social antes del Concilio Vaticano II y su persistente crítica a las ideologías y a los sistemas políticos contrarios a la concepción cristiana del hombre. Todas estas posiciones fueron defendidas con mayor determinación en la medida en que llegaron a representar una mayor amenaza para los católicos, como podía ser el caso, por ejemplo, del explícito anticristianismo de la doctrina y la praxis comunistas.

En segundo lugar, tampoco destacan suficientemente la instrumentalización que muchos políticos conservadores hicieron de la Iglesia y del tema religioso con fines electorales³⁶. Insisten, más bien, en el proselitismo religioso del clero en pro del Conservatismo, movido, según dichos autores, por su afán de mantener y ampliar su poder y por una irracional e inexplicable intolerancia hacia los liberales. Estas interpretaciones no explican con claridad el antiliberalismo de buena parte del clero, de alguna manera comprensible si se tienen en cuenta la incompatibilidad entre el liberalismo filosófico o doctrinario y el pensamiento y la moral católica, así como los antecedentes de persecuciones anticlericales en Colombia y en el mundo³⁷. Tampoco diferencian entre las diversas actitudes del clero, que iban desde la tolerancia hasta la abierta confrontación con el Liberalismo; sólo se señala esta última, sin analizarla des-

de la problemática particular de hostigamiento e incluso, en algunos casos, de persecución que padecieron sus protagonistas.

Esta identificación con el Partido Conservador permite comprender la manera como la historiografía vigente explica los ataques a la Iglesia llevados a cabo por miembros del Partido Liberal, especialmente durante el 9 de abril. Para Fernán González, por ejemplo:

La tradicional identificación de la Iglesia católica con el Partido Conservador acarrearía que la reacción del pueblo liberal contra el gobierno conservador se dirigiera también contra la Iglesia, como se vio en el famoso "bogotazo" de 1948: quema de templos y colegios y asesinatos de sacerdotes mostraron hasta dónde las masas colombianas identificaban a la Iglesia con el Partido Conservador, al cual culpaban por el asesinato de su carismático caudillo³⁸.

Si bien es cierto que dicha identificación aporta a la comprensión de las acciones en contra de la Iglesia durante el 9 de abril y a lo largo de la Violencia, este factor resulta insuficiente para explicar la brutalidad y los alcances de dichos ataques, que pusieron en evidencia una actitud de abierta hostilidad e irrespeto no sólo hacia el clero sino también frente a las imágenes y lugares sagrados, llegándose incluso hasta casos de sacrilegios. Por consiguiente, además del elemento de identificación política, es evidente que en grandes sectores de la población había hecho mella la campaña anticlerical que se inició en el siglo XIX y continuó en las primeras décadas del XX –con la difusión de la masonería, las ideas anarquistas y socialistas, las sociedades teosóficas y otras sociedades secretas, los clubes espiritistas, la prensa y la propaganda anticlerical, etc.³⁹– y que se afianzó con la reforma educativa de la República Liberal. Dicha campaña supuso una "pastoral paralela" que no sólo rivalizaba en la captación de seguidores y distorsionaba la doctrina católica, sino que no desaprovechaba la oportunidad para señalar los aspectos negativos de la Iglesia, ignorando o minimizando sus fortalezas.

Por otra parte, si bien es cierto que hubo una manipulación del discurso religioso, la historiografía vigente omite la instrumentalización del sentimiento anticlerical. Aunque la tradición familiar y local, o

36 Se encuentran algunas menciones de este planteamiento en González y Abel. Bidegain señala la resistencia que presentaron los dirigentes de la JOC a convertirse en un instrumento político del Conservatismo. Cfr. ABEL, , *op. cit.*, p. 159; BIDEGAIN, , *op. cit.*, pp. 158 y 159, y GONZÁLEZ, , *op. cit.*, pp. 294 y 297.

37 A modo de ejemplo bastaría recordar las violentas persecuciones religiosas en España, México, Rusia y algunos países de América Central para comprender el fuerte rechazo del clero colombiano al Liberalismo y al socialismo, y las alianzas con el Conservatismo como medidas preventivas para evitar que situaciones similares ocurrieran en el país. Cfr. BIDEGAIN DE URÁN, ANA MARÍA, "La Iglesia en Centroamérica". En: ALDEA, QUINTÍN Y CÁRDENAS, EDUARDO, *Manual de historia de la Iglesia. La Iglesia del siglo XX en España, Portugal y América Latina*. t. X, Herder, Barcelona, 1987, p.958; MONTERO MORENO, ANTONIO, *Historia de la persecución religiosa en España, 1936-1939*, BAC, Madrid, 2000.

38 GONZÁLEZ, , *op. cit.*, p. 296.

39 ARCHILA NEIRA, MAURICIO, "La clase obrera en Colombia (1886-1930)". En: *Nueva historia de Colombia*, T. III, Planeta, Bogotá, 1989, p. 223.

una bandera con pretensiones libertarias, pudiera tener un significado de peso para que un campesino liberal permaneciera fiel a su partido, era difícil competir con la influencia del sentimiento religioso. Seguramente por ello, gamonales y autoridades de ese partido veían en la Iglesia a uno de sus peores y más peligrosos enemigos, competían con ella en la educación y la cultura –pues no se trataba solamente del enfrentamiento puramente ideológico sino también de la influencia del discurso político y del control burocrático y laboral, y por lo tanto electoral en dichos campos–, y cuando la JOC representó una amenaza al “tutelaje” sindical por parte del Liberalismo en el poder, el Yocismo se convirtió en objeto de sus ataques y de sabotaje a sus manifestaciones⁴⁰.

La Iglesia como institución oligárquica

El concepto de “oligarquía” no sólo hace referencia a los privilegios de los que goza una élite, sino que además califica moralmente a la misma al identificarla con el abuso en el ejercicio del poder, la búsqueda del beneficio personal y de clase, la corrupción y la explotación socioeconómica. En este sentido emplearon el término los artesanos rebeldes del siglo XIX, y éste ingresó en el habla popular colombiana por los discursos de Jorge Eliécer Gaitán como expresión peyorativa que refleja el resentimiento provocado por las agudas diferencias sociales, y del mismo modo ha venido siendo utilizado por determinados políticos de base de los dos partidos tradicionales –a menudo, con fines electorales– y por los grupos sindicales u otras organizaciones políticas críticas del bipartidismo. En repetidas ocasiones, la Iglesia ha sido identificada, tanto por políticos como por historiadores liberales o de izquierdas, como una institución aliada tradicionalmente con los grupos oligárquicos y opuesta por tanto a las aspiraciones de democracia y de justicia social que demandan las clases menos favorecidas. En este esquema conceptual queda implícita una jerarquía de grados de compromiso social que va desde un nivel inferior donde están situados la Iglesia y el Conservatismo y ascien-

de luego al Liberalismo, hasta llegar a lo que la historiografía vigente parece considerar genuinamente popular, el socialismo.

Así, para estos autores democracia es sinónimo de liberalismo o de socialismo, y, de esta manera, la Iglesia se concibe como parte de un estamento clausista, opresor y antidemocrático. Al señalar como causa de la Violencia las injusticias sociales y la represión al movimiento popular, la historiografía vigente plantea la responsabilidad de la Iglesia en dicho conflicto como institución reaccionaria. Bidegain presenta una imagen de la Iglesia completamente supeditada a las clases dirigentes tradicionales, a cuyos intereses hace confluír su estrategia y su acción pastoral.

Por ejemplo, sostiene que la JOC fue desmantelada por la jerarquía en 1939, concretamente por la intervención de Juan Manuel González Arbeláez ante la Santa Sede, pues veía en ella una actitud peligrosamente independiente de la Acción Católica a su cargo. De acuerdo con la autora, el desmantelamiento a nivel nacional habría sido tan repentino, que una delegación de yocistas colombianos regresó a su país tras un encuentro con el Papa en Roma para encontrarse con que había “sido suprimida la Juventud Obrera Católica, lo cual produjo una paralización y aun cierta decepción respecto de la eficacia de la Acción Católica en general. Los grupos establecidos, o bien se disolvieron o bien siguieron llevando una vida limitada y sin coordinación de tipo nacional o diocesano”⁴¹. La autora no explica dónde y cómo continuó el funcionamiento de los grupos que sobrevivieron ni tampoco en qué momento desaparecieron formalmente. De todas maneras, es un hecho que la JOC no terminó en 1939 o, al menos, no de manera definitiva, puesto que se encuentran referencias a ella en fechas muy posteriores⁴².

41 BIDEGAIN, *Política, Iglesia y partidos en Colombia*, op. cit., pp. 156 y 157.

42 Basta citar los anuncios publicitarios que pautaba la JOC en busca de apoyo económico y que aparecieron frecuentemente en periódicos como *El Obrero Católico* de Medellín a finales de 1953. Esta presencia de la JOC catorce años después de su supuesto desmantelamiento demandaría una revisión más detallada de los acontecimientos de 1939, referidos por la profesora Bidegain, que explique la manera como continuó el funcionamiento de los grupos subsistentes y que posibilite, por tanto, una comprensión más amplia de las posibles causas que condujeron a la terminación de la experiencia yocista en Colombia. Cfr., por ejemplo, *El Obrero Católico*, sábado 3 de octubre de 1953, pp. 9 y 10.

40 Cfr. BIDEGAIN, *Iglesia, pueblo y política: un estudio de conflictos de intereses, Colombia 1930-1935*, op. cit., p. 123 y 148. Una estrategia de la República Liberal fue, precisamente, promover un movimiento obrero bajo el control del Estado. A este tipo de iniciativas correspondió la creación de la CTC (Central de Trabajadores de Colombia), considerada brazo político del liberalismo.

Si bien es importante explicar las relaciones entre el clero, las clases dirigentes y el Estado, la autora realiza una identificación tal entre estos tres actores sociales, que incluso llega a la conclusión de que la Iglesia habría podido, por sí sola, evitar la Violencia y, en consecuencia, la considera cómplice por no haberlo hecho⁴³. Sin embargo, tal acusación no cuenta con una sustentación argumentativa suficiente, pues la tesis sólo sería verificable a través de una concatenación de hechos históricos que no se presentan con suficiente coherencia.

También para La Rosa, la Iglesia habría sido corresponsable de la crisis del 46 al 53 en la medida en que su acción social, a través de FANAL y de la UTC⁴⁴, habría obedecido a una estrategia para no perder del todo sus espacios de influencia sociopolítica y, de esta manera, contrarrestar el influjo del comunismo y de la CTC, fuerzas que, a juzgar por el análisis del autor, parecieran ser las únicas legítimamente democráticas. La Rosa acierta al calificar la actuación de la Iglesia en este plano como "reformismo moderado", pues de hecho su estrategia para detener el avance de corrientes y de prácticas que le eran antagónicas resultaba complementaria con una auténtica promoción humana en lo social, plenamente coherente con su misión y su labor pastoral, en primera instancia religiosa –perspectiva sin la cual no se puede comprender la acción que irradiaba la Iglesia hacia otros campos de la realidad social⁴⁵-. Sin embargo, tal moderación no justifica la aseveración de La Rosa según la cual la Iglesia no respondió a la dimensión de la problemática de desigualdad e injusticia:

La insistencia en un severo control jerárquico y la incapacidad para permitir que otras ideas o programas compitieran con sus programas hicieron que los programas apoyados por la Iglesia fracasaran. Este fracaso (de FANAL y de la UTC) y la destrucción de los programas que habían surgido como competencia llevaron a que temas de vital importancia como la reforma agraria y la condición de los trabajadores permanecieran sin resolver y se volvieran más

complicados, especialmente a partir de finales de la década de 1940. La Violencia, que ya en 1948 estaba bien avanzada, y el 9 de abril sólo sirvieron para apuntalar los problemas, tensiones y contradicciones existentes en la sociedad colombiana⁴⁶.

La reiterada imagen de la Iglesia como institución oligárquica merece ser matizada críticamente. Respecto de las interpretaciones precedentes, pueden anotarse, por ejemplo, las siguientes observaciones:

1. Como es evidente, Liberalismo y Socialismo no se pueden entender automáticamente como sinónimos de democracia, libertad y justicia social, y de ello ha dado cuenta la historia. Cada una de las doctrinas político-económicas destaca acepciones diferentes de estos términos. No es lo mismo hablar de igualdad jurídico-política y socioeconómica; tampoco el derecho de propiedad se entiende de la misma manera. Por otra parte, la doctrina social anterior al Concilio Vaticano II presenta una propuesta crítica frente tanto al Liberalismo como al socialismo, y su acción sólo puede ser entendida desde la posición que ha asumido históricamente respecto a estas dos doctrinas. Este tipo de interpretaciones demuestra que los autores estudiados elaboran una historia de la Iglesia y juzgan su labor en el campo social desde sus particulares convicciones políticas y generacionales, ignorando la evolución de la doctrina social de la Iglesia hasta esa época.
2. En segundo lugar, la historiografía vigente desconoce la importante labor social de la Iglesia a través de sindicatos⁴⁷, cooperativas, FANAL, la UTC, las misiones y las obras de beneficencia a su cargo. Las juzga con criterios seculares y actuales, menosprecia el sacrificio y el esfuerzo que implicaron por parte de religiosos y de laicos católicos, y en la medida en que no promovían la beligerancia política y la lucha de clases

43 "Así la 'violencia', ese fenómeno que traumatizó la vida de Colombia, y que pudo haber sido impedido por la Iglesia, no puede vivirla de otro modo que en la misma complicidad histórica". BIDEGAIN, *op. cit.*, p. 200.

44 La Iglesia participó en las soluciones a la problemática socioeconómica a través de FANAL, Federación Agraria Nacional, fundada por los jesuitas en 1946, y de la UTC, Unión de Trabajadores de Colombia, central obrera que nace, también bajo la orientación jesuita, en 1946 y recibe la personería jurídica en 1949.

45 Cfr. LORDA, *op. cit.*, pp. 82, 88-90.

46 LA ROSA, MICHAEL, *op. cit.*, pp. 103 y 105. Por lo demás, las conclusiones de La Rosa sobre la supuesta inoperancia de la UTC, derivada de su orientación católica, merecen un análisis y una investigación documental mejor fundamentada, puesto que el autor soporta sus juicios solamente en algunos apartes del V Congreso Nacional de esta organización. El mismo La Rosa reconoce la importancia de realizar una investigación más profunda acerca del este tema que apenas esboza.

47 Para 1939 existían 73 sindicatos católicos, de los cuales 48 eran agrarios. GILHODES, PIERRE, "La cuestión agraria en Colombia, 1900-1946". En: *Nueva historia de Colombia*, t. III, Planeta, Bogotá, 1989, p. 331.

las califica de paternalistas. Además, ignora los pronunciamientos de la jerarquía –en un contexto y con una visión preconiliar– a favor de la justicia, sus denuncias acerca del abuso al que eran sometidos los obreros, sus críticas a la ostentación y a los excesos de la propiedad privada, su defensa al derecho de asociación sindical y sus llamados a la práctica de la verdadera caridad⁴⁸.

3. Por otra parte, responsabilizar a la Iglesia por la continuidad de la grave situación de desigualdad existente en 1946 supone caer en un juicio histórico desproporcionado e injusto, que sólo beneficia a los grupos de la sociedad que, por su estatus, roles y poder político y económico, son los primeros responsables de la distribución equitativa de la riqueza y de la apertura de espacios democráticos. En este sentido resulta ilustrativo el problema agrario. Durante el gobierno del liberal reformista, de Alfonso López Pumarejo se expidió la ley 200 de 1936, o Ley de Reforma Agraria, que encontró sus más duros opositores en terratenientes y políticos de los dos partidos tradicionales, en el gremio de agricultores (SAC) y en una organización bipartidista, la APEN (Asociación Patriótica Económica Nacional), cuyo lema era "Propietarios de Colombia, uníos". La Conferencia Episcopal definió claramente su posición al defender el derecho de propiedad y aceptar la posibilidad de expropiaciones en aras del bien común, siempre y cuando esta medida obedeciera a la necesidad de implementar soluciones drásticas. Además, insistía en el derecho de los propietarios a recibir una justa indemnización. De esta manera, los obispos sostuvieron una posición distante tanto del capitalismo a ultranza como de las versiones más doctrinarias del socialismo⁴⁹; además, las principales diferencias de la Iglesia con el gobierno de López se debieron más bien al riesgo que suponía el ciclo de reformas secularizantes, pues éstas

amenazaban la autonomía y la integridad de las instituciones educativas a su cargo⁵⁰:

La reforma de la constitución, en 1936, fue un primer intento de modernización del Estado, pero al lado de aciertos sociales se perseguía también la descristianización de la sociedad: la educación, el matrimonio, la separación de la Iglesia y del Estado, la reforma o abolición del concordato, la campaña contra el clero extranjero, la benevolencia prestada a la propaganda protestante, el fomento del sindicalismo izquierdista, no eran objetivos inocentemente perseguidos. Dentro de ciertas formas externas de cortesía, obispos, clero y gobernantes vivieron fuertes tensiones que, a veces, revistieron apariencias de ruptura y aun de persecución. La hostilidad adquirió matices sectarios y hasta grotescos: de escuelas y puestos oficiales se retiró el crucifijo, se expulsó a los jesuitas y a los hermanos lasallistas de algunos centros de educación, la policía hostigaba muchas manifestaciones públicas de fe, e incluso hubo algunos sacerdotes asesinados. No en vano llegó el liberalismo para "demoler estructuras coloniales", según decía el presidente López Pumarejo (1934-1938)⁵¹.

Por otra parte, es importante recordar que el primero y el más duro golpe a la ley 200 provino, precisamente, del segundo gobierno de Alfonso López (1942-1945). El decreto 2345 de 1944 pretendió racionalizar y reglamentar las relaciones entre los terratenientes y los campesinos. Sin embargo, la SAC se opuso con el eterno argumento de que la agricultura no podría resistir las nuevas cargas. Finalmente, después del debate en el Congreso se restringió el pago de mejoras y se suprimió la duración mínima de dos años para los contratos⁵², se prohibieron los cultivos plurianuales en los terrenos usufructuados por los aparceros –lo que de paso les impedía la siembra de café–, y la compra de tierras por parte del Estado, con miras a su parcelación sólo se podría efectuar, a partir de entonces, con pagos de contado⁵³. Todo lo anterior se estipulaba en la ley

48 Cfr. "Pastoral colectiva de 1908", en: *Conferencias episcopales de Colombia, 1908-1953*, t. I, El Catolicismo, Bogotá, pp. 231, 238, y CÁRDENAS, EDUARDO, S. J., "La Iglesia colombiana", en: *Manual de historia de la Iglesia*, t. X, Herder, Barcelona, 1987, p. 1.120.

49 Cfr. "Pastoral colectiva de 1936", en: *Conferencias episcopales de Colombia, 1908-1953*, t. I, p. 423 y 424.

50 Cfr. TIRADO MEJÍA, ÁLVARO, *Aspectos políticos del primer gobierno de Alfonso López Pumarejo (1934-1938)*, Planeta, Bogotá, 1995, pp. 80-82 y 376-410.

51 CÁRDENAS, , *op. cit.*, p. 1.122.

52 GILHODES, , *op. cit.*, pp. 335-336.

53 PÉCAUT, DANIEL, *Orden y violencia: evolución sociopolítica de Colombia entre 1930 y 1953*, Norma, Bogotá, 2001, p. 349. En el subcapítulo "La consolidación del modelo liberal de desarrollo", Pécaut explica el proceso de conformación y consolidación del poder gremial y su directa ingerencia en el Estado. Se puede concluir que los gobiernos del reformador López Pumarejo (1934-1938 y 1942-1945), a pesar de las expectativas populares que despertaron y del apoyo obrero que obtuvieron, a la larga condujeron a la consolidación del poder oligárquico, a la tutela sindical por parte del Estado, a la implementación de una legislación laboral moderada, acorde con la realidad socioeconómica resultante del proceso de urbanización, y, finalmente, a la represión del movimiento obrero cuando éste se salía de los cauces permitidos por el gobierno. Cfr. ARCHILA NEIRA, MAURICIO, "La clase obrera colombiana (1930-1945)", en *Nueva historia de Colombia*, , *op. cit.*, t. III, pp. 263-264.

100 de 1945, la cual, como se ve, cedió a las presiones de los propietarios y para colmo, extendió a quince años la prescripción extintiva del dominio prevista inicialmente para diez años por la ley 200, próximos a cumplirse precisamente en el año 46. Con ello retrocedió el más importante intento del Estado por hacer efectiva la función social de la propiedad y atender a las demandas de miles de colonos y arrendatarios.

- Finalmente, el apelativo de "oligarca" aplicado a la Iglesia no resiste, de todos modos, una mínima revisión de su papel histórico en la beneficencia, la atención ininterrumpida a los más abandonados –ancianos, leprosos, niños de la calle, enfermos terminales, prostitutas, etc.– y la promoción de su doctrina social, en campos tan variados que van desde la mejora de condiciones del campesinado hasta la promoción del sindicalismo –tareas todas ellas en las que difícilmente se suele encontrar a los miembros representativos de la «oligarquía» nacional, entre algunos de cuyos miembros se encuentra a los más tradicionales críticos de la Iglesia–.

El manejo conceptual inapropiado

Si bien la historiografía vigente no parte de una fundamentación teórica apropiada para el estudio de la Iglesia, es oportuno sugerir una revisión general que permita especificar el contenido y la aplicación de algunos conceptos. Este sería el caso, por ejemplo, del artículo de Gladys Rojas "Protagonismo de la Iglesia en el experimento totalitario en Boyacá: 1946-1950". Esta investigación describe la participación militante de miembros del clero en dicho departamento en la contienda bipartidista, del lado del Conservatismo y en contra del avance del comunismo y del Liberalismo⁵⁴. Es un ejemplo típico de falta

54 Basada casi exclusivamente en fuentes orales y de prensa partidista, la autora describe la participación del clero en "la organización local y veredal del Partido Conservador, la organización de grupos armados, la presión física y moral como medio de lograr la abjuración al Liberalismo, y en los procesos electorales, destacando su colaboración con el fraude y en los hechos de violencia durante las elecciones de 1949". A la vez, muestra una posición ideológica sectaria y poco académica a través de expresiones claramente politizadas, como la pretendida denuncia del "papel protagónico de la Iglesia en la organización de un sindicalismo paralelo a la CTC y como instrumento legitimador a la idea homogeneizante y totalitarista del Partido Conservador". Afirmaciones de este tipo suponen una generalización parcializada, no respaldada en absoluto con una investigación de fuentes capaz de dar cuenta de los contextos culturales y religiosos del lugar y de la época estudiados. Cfr. ROJAS, *op. cit.*, p. 228.

de rigor histórico y de parcialidad en la interpretación de la actuación de la Iglesia en los años de la Violencia. Aunque no pueden negarse los episodios de abierto compromiso partidista, especialmente de algunos sectores del bajo clero rural en Boyacá, es necesaria la superación de generalizaciones que ignoran la heterogeneidad de posiciones pastorales respecto a la participación política de la Iglesia. Incluso obras representativas de la literatura liberal de la Violencia como *El Cristo de espaldas*, de Eduardo Caballero Calderón, dan testimonio del hecho de que la confrontación bipartidista se había salido de las manos de la acción pastoral de la Iglesia. Es decir, ni era necesaria la militancia conservadora desde el púlpito para que se asesinaran liberales ni era suficiente la predicación de los párrocos pacifistas para evitarlo. Lo anterior demuestra que lo que se pone en entredicho no es la innegable participación de la Iglesia en los hechos que antecedieron y que tuvieron curso durante la Violencia, sino las generalizaciones que impiden interpretaciones más acordes con la complejidad del tema y que, en consecuencia, repercuten en juicios históricos que magnifican las responsabilidades al resaltar la militancia de algunos miembros del clero. Por lo tanto, un tema pendiente de la investigación es el peso de cada uno de los sectores –clericales y moderados– en número, importancia jerárquica e influencia política durante dicho período.

Por otra parte, emplear la expresión "régimen totalitario" para designar la situación política de Boyacá durante los años cincuenta –y, particularmente, los términos de la influencia social que ejercía la Iglesia en ese departamento– constituye una distorsión terminológica insostenible desde cualquier punto de vista, tanto desde la teoría como desde los hechos históricos⁵⁵. La autora desconoce las diferencias que se dieron en el interior del Conservatismo, como es el caso de los grupos minoritarios, de inclinaciones y afinidades fascistas, seguidores del político manizalita Gilberto Alzate Avendaño, del laureanismo, defensor de un proyecto corporativo, de restricción al sufragio y a las libertades individuales, y del ospinismo, sector más moderado y conciliador con los liberales. El sectarismo conservador provenía

55 Sobre el concepto de totalitarismo y su aplicación a regímenes fascistas y comunistas, ver PAYNE, STANLEY, *Historia del fascismo*, Planeta, Barcelona, 1995, pp. 560-562.

principalmente del alzatismo y del ala laureanista; además, Gómez ocupó la presidencia de la República entre 1950 y 1953, lo que fortaleció a sus seguidores durante un tiempo. Sin embargo, la implantación de un régimen totalitario habría supuesto la formalización por parte del Estado —en este caso, del gobierno departamental— de una serie de restricciones jurídicas y políticas referentes a las posibilidades de militancia en los diferentes partidos, de expresión y de control social y cultural, que, a pesar de la violencia sectaria y del fortalecimiento del ejecutivo, no abarcan el significado de ese concepto. El régimen político del país y del departamento en dicha época podría catalogarse, más bien, como lo que Stanley Payne califica de derecha conservadora autoritaria⁵⁶. Este tipo de especificaciones resultarían convenientes para lograr un análisis más objetivo y matizado del problema. Por otro lado, la misma autora se encarga de desvirtuar su argumentación acerca del pretendido totalitarismo boyacense. Según sus propias fuentes, cuando la jerarquía eclesiástica prohibió votar por los candidatos nueveabrileños y comunistas, la prensa liberal invitaba a los católicos de su partido a la desobediencia: “Ni los señores Builes, Jaramillo, Luque [...] ni ningún otro sacerdote que proclame la lucha electoral contra el Liberalismo deben ser obedecidos. No merecen ni obediencia ni respeto”⁵⁷. La pregunta es: si la prensa liberal podía manifestarse de esa manera en contra de la jerarquía eclesiástica, ¿en dónde queda el totalitarismo?

La selección e interpretación de fuentes

Las obras estudiadas citan fuentes gubernamentales, así como pastorales, conferencias episcopales y prensa con compromiso político o religioso. A pesar de la importancia del empleo de fuentes de diversa índole, la historiografía vigente presenta un manejo claramente parcializado en la selección e interpretación. Rojas, por ejemplo, describe con deta-

lle la supuesta participación del clero en las prácticas de fraude electoral del lado de los conservadores. Sin embargo, sólo presenta una fuente para respaldar sus graves afirmaciones: un artículo del periódico gaitanista *Jornada*, de noviembre de 1948, escrito pocos meses después del asesinato del líder, cuando aún estaba fresco el odio de sus seguidores en contra de todo lo que estuviera o pareciera asociado al Conservatismo⁵⁸.

Lo anterior indica la necesidad de tener en cuenta la función proselitista de los periódicos, para evitar que las citas se acomoden a la versión de los hechos de los grupos de interés que representan o a las parcialidades del historiador. Cualquier investigador sabe que la prensa de la época, y más en la provincia, carecía por completo de objetividad al referirse a los acontecimientos sobre los que informaba, pues constituía el principal medio de propaganda política partidista en una época de guerra civil no declarada. Por lo tanto, es un grave error metodológico utilizar esos textos como fuentes imparciales para documentar acontecimientos de orden público. La prensa de la época puede ser mejor empleada —como, de hecho, lo hace Abel— para presentar un estudio de su instrumentalización como medio de propaganda política y como indicador de una cosmovisión intencional útil a los fines de los partidos, así como de referente fundamental para una historia y aun para una sociología de las ideas políticas y religiosas. Además, la documentación hemerográfica merece ser contrastada con el tratamiento dado por la contraparte a los mismos acontecimientos.

Así mismo, cuando se muestra el horror de la Violencia se recurre a los testimonios de los liberales, se omiten los demás o se ignoran el asesinato y la persecución de sacerdotes por parte de liberales y de conservadores insatisfechos con la defensa que miembros del clero hicieron de sus fieles, sin importar su filiación partidista. En otros casos se generaliza, atribuyéndole a toda la Iglesia la responsabilidad individual de miembros que, aun en las investigaciones históricas que los presentan, aparecen dibujados, con contornos difusos o poco convincentes. Es el caso del padre Eutimio Ramírez, mencionado al menos en cinco ocasiones por su manifiesto proseli-

56 Cfr. *Ibid.*, pp. 25-30. El autor diferencia entre el fascismo, una derecha radical y una derecha conservadora autoritaria. Sería interesante aplicar esta clasificación al Conservatismo de la primera mitad del siglo XX, lo cual aportaría un análisis conceptual más pertinente sobre la historia de las ideas políticas y permitiría establecer los rasgos característicos del Conservatismo colombiano en este período.

57 ROJAS, GLADES, *Protagonismo de la Iglesia en el experimento totalitario en Boyacá, 1946-1950*, p. 238.

58 *Ibid.*, p. 237.

tismo antiliberal y anticomunista, con lo cual Rojas pretende probar la beligerancia del clero en todo el departamento de Boyacá. No obstante, estas denuncias no son comprobables por causa del insólito proceder de la autora, quien cambió el nombre del sacerdote citado—como ella misma lo reconoce—sin dar razones al lector sobre los motivos de una decisión tan llamativa en un trabajo de investigación histórica⁵⁹.

Finalmente, respecto al empleo de fuentes de carácter religioso llama la atención que ninguno de los autores comprenda adecuadamente la posición general de la Conferencia Episcopal frente al debate político de la época, ni tampoco la de alguno de los personajes representativos de la jerarquía, desde el particular enfoque e interpretación de la Iglesia. Es decir, cuando se citan estas posiciones, no se explican en relación con el contexto ideológico, social, pastoral e histórico que permitiría su comprensión desde el punto de vista del clero. Por el contrario, dichas citas presentan una Iglesia descontextualizada y evasiva frente a la dimensión de los problemas que afectaban al país, y no se las compara con análisis coincidentes de temas comunes hechos por líderes destacados de los dos partidos políticos. Si la Iglesia, por ejemplo, veía en el alcoholismo un problema social de primer orden con graves consecuencias, dado el ambiente de violencia política generalizado, no se menciona el hecho de que personajes de la talla de Rafael Uribe Uribe⁶⁰ o de la del mismo Jorge Eliécer Gaitán—y no solamente el gobierno o el clero—consideraran también este problema como una prioridad de la mayor gravedad. Era tan clara la conciencia del problema social que representaba, que hasta los propios seguidores de Gaitán explicaron los desmanes de los bogotanos durante el 9 de abril como resultado del consumo excesivo de alcohol⁶¹. La historiografía vigente, en su afán por resaltar las causas socioeconómicas y estructurales de la violencia, termina por ignorar, y en algunos casos incluso por

menospreciar, otro tipo de argumentos que también son válidos, aunque por su evidencia no necesiten estar respaldados en grandes modelos de interpretación sociológica. Si bien es cierto que la Iglesia preconiliar no realizó un análisis socioeconómico y político lo suficientemente crítico frente a las carencias del bipartidismo en los años cuarenta y cincuenta, no por ello dejó de proponer y de hacer efectiva una respuesta para enfrentar la violencia y los problemas del país desde la particular concepción de su misión pastoral, moral y social.

Bibliografía

- ABEL, CHRISTOPHER, *Política, Iglesia y partidos en Colombia*, Universidad Nacional de Colombia, Bogotá, 1987.
- ARCHILA NEIRA, MAURICIO, "La clase obrera en Colombia (1886-1930)", en: Tirado Mejía, Álvaro (dir.), *Nueva historia de Colombia*, t. III, Planeta, Bogotá, 1989.
- "La clase obrera colombiana (1930-1945)", en: Tirado Mejía, Álvaro (dir.), *Nueva historia de Colombia*, t. III, Planeta, Bogotá, 1989.
- BETANCOURT, DARÍO Y GARCÍA, MARTHA. *Origen y evolución de la violencia en el occidente colombiano 1946-1965*, Universidad Nacional, Tercer Mundo, 1990.
- BIDEGAIN DE URÁN, ANA MARÍA, "De la historia eclesiástica a la historia de las religiones", en: *Historia Crítica*, Bogotá, No. 12, enero-junio 1996.
- *Iglesia, pueblo y política, un estudio de conflictos de intereses, Colombia, 1930-1955*, Pontificia Universidad Javeriana, Bogotá, 1985.
- "La Iglesia en Centroamérica", en: ALDEA, QUINTÍN Y CÁRDENAS EDUARDO (dir.), *Manual de historia de la Iglesia. La Iglesia del siglo XX en España, Portugal y América Latina*, t. X, Herder, Barcelona, 1987.

59 Cfr. *Ibid.*, pp. 228, 231, 232, 237, 238 y 239.

60 Cfr. EASTMAN, JORGE MARIO, "Rafael Uribe Uribe", t. I. En: *Colección Pensadores Políticos Colombianos*, Imprenta Nacional, Bogotá, 1979, p. 43.

61 Cfr. ARCHILA NEIRA, MAURICIO, *op. cit.*, p. 228. El autor comenta la preocupación de las primeras organizaciones obreras por el alcoholismo y las campañas efectuadas en su contra. Braun se refiere al obstáculo que dicho problema representaba para Gaitán durante las campañas de higiene de la UNIR y cita el comentario sobre el bogotazo del periodista Felipe González, quien concluyó que la revolución había sido víctima de una indigestión. Cfr. Braun, *op. cit.*, pp. 130, 135, 296 y 302.

- BRAUN, HERBERT, *Mataron a Gaitán: vida pública y violencia urbana en Colombia*, 2 edición, Norma Bogotá, 1998.
- BURKE, PETER. "La Nueva Historia, su pasado y su futuro". En: Burke, Peter (ed.), *Formas de hacer historia*, Alianza Universidad, Madrid, 1994.
- CÁRDENAS, EDUARDO, S. J., "La Iglesia colombiana". En: Aldea, Quintín y Cárdenas, Eduardo, *Manual de historia de la Iglesia*, t. X, Herder, Barcelona, 1987.
- *Conferencias Episcopales de Colombia, 1908-1953*, t. I, El Catolicismo. Bogotá.
- CORTÉS GUERRERO, JOSÉ DAVID. "Balance bibliográfico sobre la historia de la Iglesia católica en Colombia, 1945-1995", en: *Historia Crítica*, Bogotá, No. 12, enero-junio 1996.
- EASTMAN, JORGE MARIO (comp.), "Rafael Uribe Uribe, Obras Selectas", en: *Colección Pensadores Políticos de Colombia*, Imprenta Nacional, Bogotá, 1979.
- GAITÁN DAZA, FERNANDO Y DEAS, MALCOLM. *Dos ensayos especulativos sobre la violencia en Colombia*, Tercer Mundo, Bogotá, 1995.
- GILHODES, PIERRE, "La cuestión agraria en Colombia, 1900-1946", en Tirado Mejía, Álvaro, (dir.), *Nueva historia de Colombia*, t. VIII, Planeta, Bogotá, 1989.
- GONZÁLEZ, FERNÁN, S. J., *Poderes enfrentados: Iglesia y Estado en Colombia*, CINEP, Antropos, Bogotá, 1997.
- GUERRERO, JAVIER, *Los años del olvido. Boyacá y los orígenes de la violencia*, Tercer Mundo, Bogotá, 1990.
- GUZMÁN, GERMÁN, *La Violencia en Colombia, parte descriptiva*, Progreso, Cali, 1968.
- GUZMÁN, GERMÁN; FALS BORDA, ORLANDO Y UMAÑA LUNA, EDUARDO, *La Violencia en Colombia. Estudio de un proceso social*, Tercer Mundo, Bogotá, 1963.
- LA ROSA, MICHAEL, *De la derecha a la izquierda. La Iglesia católica en la Colombia contemporánea*, Planeta, Bogotá, 2000.
- LORDA, JUAN LUIS, *Antropología del Concilio Vaticano II a Juan Pablo II*, Palabra, Madrid, 1996.
- MONTERO MORENO, ANTONIO, *Historia de la persecución religiosa en España, 1936-1939*, Madrid, BAC, 2000.
- OCAMPO LÓPEZ, JAVIER, "Las guerras civiles en Colombia", en: *Colombia y sus ideas*, t. II, Fundación Universidad Central, Bogotá, 1999.
- OQUIST, PAUL, *Violencia, conflicto y política en Colombia*, Banco Popular, Bogotá, 1978.
- ORDUZ, JULIO CÉSAR, *Monseñor Ismael Perdomo y su tiempo*, Canal Ramírez - Antares, Bogotá, 1984.
- ORTIZ SARMIENTO, CARLOS MIGUEL, "Historiografía de la violencia", en: Tovar Zambrano, Bernardo (comp.), *La historia al final del milenio, ensayos de historiografía colombiana y latinoamericana*, t. V. 1, Universidad Nacional de Colombia, Facultad de Ciencias Humanas, Bogotá, 1994.
- PARDO, CARLOS GUSTAVO, *Episodios de la historia de la Iglesia en Colombia en el siglo XX* (Proyecto de investigación interdisciplinaria), Instituto de Humanidades, Universidad de La Sabana, 2002-2004 [documento inédito].
- PAYNE, STANLEY, *Historia del fascismo*, Planeta, Barcelona, 1995.
- PÉCAUT, DANIEL, *Orden y violencia: evolución sociopolítica de Colombia entre 1930 y 1953*, Norma, Bogotá, 2001.
- ROJAS, GLADYS ESTHER, "Protagonismo de la Iglesia en el experimento totalitario en Boyacá, 1946-1950", en: Guerrero, Javier (comp.), *Iglesia, movimientos y partidos: política y violencia en la historia de Colombia*, IX Congreso de Historia de Colombia, Tunja, 1995.
- RUIZ, JOSÉ HIGINIO, "El bipartidismo: un modelo político para la exclusión y la guerra", en:

GUERRERO, AMADO (comp.), *Cultura, política y movimientos sociales en la historia de Colombia*, VIII Congreso Nacional de Historia de Colombia, UIS, Bucaramanga, 1993.

- SÁNCHEZ, GONZALO, "La Violencia: de Rojas al Frente Nacional", en Tirado Mejía, Álvaro (dir.), *Nueva historia de Colombia*, t. II, Planeta, Bogotá, 1989.
- SÁNCHEZ, GONZALO, "Los estudios sobre la Violencia: balance y perspectivas", en: Sánchez, Gonzalo y Peñaranda, Ricardo (comp.), *Pasado y presente de la violencia en Colombia*, CEREC, Presencia, Bogotá, 1991.
- SÁNCHEZ, GONZALO, *Los días de la revolución. Gaitanismo y 9 de abril en provincia*, 2. edición,

Centro Cultural Jorge Eliécer Gaitán, Bogotá, 1984.

- SCHEFFCZYK, LEO, "La eclesiología y la historia de la Iglesia". En: Saranyana, Josep-Ignasi; De la Lama, Enrique y Lluch-Baixauli, Miguel (ed. dirigida). *Qué es la historia de la Iglesia*, XVI Simposio Internacional de Teología, Universidad de Navarra, EUNSA, Pamplona, 1996.
- TIRADO MEJÍA, ÁLVARO, "Colombia: siglo y medio de bipartidismo", en: Melo, Jorge Orlando (comp.), *Colombia hoy: perspectivas hacia el siglo XXI*, Tercer Mundo, Bogotá, 1996.
-, *Aspectos políticos del primer gobierno de Alfonso López Pumarejo (1934-1938)*, Planeta, Bogotá, 1995. ■